

اسوة أهل التقاة في اتباعات هل تعدد الزوجات

بسم الله الرحمن الرحيم
نحمده و نصلي على رسوله الكريم و آله مع التسليم
و مسيحه الوعود و آله المحمود

(ذكر المكتوب الذي جاء من فلسطين)

أما بعد فقد بلغتني مكتوب أرسله عزيزي و محبي مدير مجلة (البشرى) القيم في
حيفا (فلسطين) جزاه الله على ذكر مثلي عن بعد ذكر المحب للاجباء ، و قد كتب في
نتيجه الانفة ، ما نصه : —

« سيدي وسندي ومولاي المعظم (غلام رسول) طال بقاءه ودام لطفه ووجوده ، آمين
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، و بعد فعمام تكونون بخير و عافية متمتعين
بنعم الله وبركاته ، داعين لنا بالخير و الصلاح في هذه والعقبى ، و لأعزكم المبشرين
المقربين جميعا ، ثم إني أقدم الى مولاي مقالة شيخ كبير ، ذي منزلة عظيمة في الدولة
المصرية ، اعترض فيها على تعدد الزوجات ، و أتى بتفسير غريب للآيات ، الدالة على جوازه ،
و إباحته ، فأحببت أن أمثل بين يديكم ، و أطلب منكم الرد عليه بما اوتيتم من البراعة
و البلاغة و تفسير الذكر الحكيم ، لأنشره في مجلتكم (البشرى) بكل شكر و اخلاص
و أخلد لكم ذكراً طيباً في هذه الديار ايضاً ، و إني أرجو من مولاي ألا يحرمني من بغي
و لا ينجب رجائي ، والله وراه القصد ، و أحيط مولاي علماً بأن جوابكم إذا كان مختصراً
بحيث لا يتجاوز ١٦ صفحة على الأكثر من البشرى ، فتكون الفائدة عظيمة والنفع
عاماً ، إذ نستطيع أن ننشره دفعة واحدة و نقدمه الى قراء البشرى في مشارق الارض
و مغاربها ، و الامر بيدكم ، و ما اريد أن أشق عليكم .

و في الختام أقدم الى مولاي عظيم احترامي ، و أرجو منه تبليغ سلامي الى اهل
بيته و أعزته جميعا ، فرداً فرداً ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وادع الله يا سيدي
لتخلصكم الاداعي لكم دائماً .

(جواب المكتوب)

مه أبا البركات غلام الرسول (راجي) الاحمدى القادىاني

الى عززى و محي البشر الاسلامي المولي محمد شريف مدير مجلة (البشرى)
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته . أما بعد فقد بلغني مكتوبكم فقرأته بعين
الحبة والسرة كالمشتاق ، و تذكرت أيام الاجتماع و اللقاء اني تيسرت لنا من قبل بحسن
الاتق و خير الوفاق ، و تأسفت على طول زمن الفراق ، و بكيت لفرة الاحباء فرداً فرداً
بدوع الحسرة ، و زادت آلام القلب من شدة الفوعة ، و اني مع ذلك أشكر الله سبحانه على
ما وفق أحتي لخدمة الدين و تبليغ الاسلام ، و ابارحه الاغتراب و مفارقة أقاربهم و اوطانهم
في حب الله كالشفوف المستهام . و من سعادة خدم أهم انتشروا في ارض الله و شتموا
أذيال همهم لتبليغ رسالات ربهم في جميع الاطراف ، يدعون ايام العالم و اعلام الانم ليلا
و نهاراً الى وجه الله و كلمته بسمي النقل و الخفاف ، و اني أدعوا الله لجميع البشرين
أن يفوزوا في كل مرام الحق فوق فوز الفائزين ، و يوفقوا دائماً لاطاعة مولانا أمير المؤمنين .
ولا أدري هل أرى و حوه الأعرزة الغنرين في الدنيا بعد هذه المفارقة بعد أن بلغت السبعين
حولاً ، فليت شمرى هل أبلغ الثمانين و أرى الاحباء ، وليس ذلك على الله بعزز . و سلم
مني محبة بمجدة الاشتياق على اهل بيتك اجمعين ، و جميع اخواني و اخواتي من الاحديين .
و أما ما كتب عززى و محي عن مقالة اشيعت في المجلة المصرية و طلب مني
رداً على ما كتب و أشاع صاحب المقالة في اثبات التحريم لتعدد الزوجات و الاقتصار على
زوجة واحدة مستنداً ببعض الآيات ، فاشتال أمركم من سعادي ولا داعي للاحكم بالطلب
فان كل امنيتي هي في خدمة الاسلام ، و اعلاء كلمة الله الملام ، و هذا المقصد عندي أعظم المقاصد
لحصول رضوان الله الماحد ، و اني اشكر الله ربي و ارجوه أن يوفقني لتأييد دينة المتين ، و عليكم
أن تامرؤني لمثل هذه الخدمة عند الحاجة حيناً بعد حين ، و الله الموفق المعين ، و أنا به
أسعفين . و اكتب في حيل تعدد الزوجات ، ردأ على ما اثبت صاحب المعالي شيخ
القضاة المصريين من التحريم و حرّم بالتكلف و ابعاد التاويلات ، خلافاً للمحكمت . و اني لما
قرأت مقالة محبت مما كتب فيها ، و مما استدله و مما افنى و قضى .

نفس ما قال الشيخ عبد العزيز فسرهم : باننا المصري في مقالته

قال الشيخ : من يتأمل نصوص القرآن الكريم من قوله : فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلث ورباع فان خفتهم ألا تعدلوا . . . ثم من قوله في موطن آخر « و لن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم . . . يجد أن القرآن الكريم » يحرم بتاتا تعدد الزوجات » و كل ما في الامر ان صيغة هذا التحريم وردت على عادة القرآن في عبارات هي أفصى ما يمكن من الاستدراج و اللطيف ، فان الآية الاولى واضح لكل متذوق « انها عزو وسخرية » من يريد تعديد الزوجات ، وان فيها ايكال الامر لمن يعلم الله انه لا يستطيع القيام بمخاطبة غير المستطيع بما هو من شأن المستطيع تلك كلها سخرية بالمخاطب : فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلث ورباع ١١ ثم انه كيما يرد المخاطب الى مقتضى العقل الصحيح و لكي يعبر عما يجده المخاطب في نفسه من عدم الاستطاعة أضاف فان خفتهم ألا تعدلوا فواحدة ، أي و أنا أعلم كما تعلمون انكم تخافون عدم العدل لأن غرائزكم الفطرية تميلكم على هذا الخوف ، ثم في ذلك الموطن الآخر عبر عن هذه الفكرة تعبيراً ، و هو أشد ما يكون بياناً للواقع الذي بعلمه هو ، فقال : و لن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم و « ان » كما يقرر النحلة هي أشد أدوات النفي للمستقبل إذ تنفيه نفياً باتاً ، فالقرآن يسجل بصريح العبارة أن الاستطاعة مستحيلة أي ان العلة المتوهمه للتصريح لن يتحقق أبداً والمقرر عند الفقهاء من عذابين و حرفيين انه متى زالت العلة زال المعلوم .

ثم قال الشيخ : ان القسم بين الزوجات ليس مناسطه المال فقط ، بل له مناسط آخر أسمى من المال هو العواطف ، والعواطف لا يدخل فيها انسان في الوجود ولعل هذا ، بل ان هذا ، كما يبدو لي هو العلة الاولى دون المال في قول القرآن الكريم « و لن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم » إذن فرأي الذي اتى الله عليه هو أني مأمور ببيان أن اكون من معتنقي مذهب الاقتصار على زوجة واحدة ، و من أجل هذا لا اوافق البتة على طريقة المشروع تلك الطريقة التي يراد بها عدم تعدد الزوجات ولكن بسبل ملتوية يراد بها قطع اسباب الاعتراض ممن يظنون أن لهم على خلاف مفهوم نصوص القرآن الصريحة حق الاعتراض ، و من أجل هذا ارجوا الا تسير الحكومة في هذا المشروع بل ان تأني الامر فتعالجه من جذوره كما اسلفت بأن تستصدر قانوناً ينص دفعة واحدة على تحريم تعدد الزوجات ،

النظر فيما قال الشيخ مستدلاً ببعض الآيات

في تحريم تعدد الزوجات

قد كتبنا نص ما أشيع في المجلة المصرية من مقالة الشيخ عبد العزيز فهمي باشا، المشهور بعلمه منزله وجلالة شأنه في الدولة المصرية. أنه استدل لتحريم تعدد الزوجات بآيتين من سورة النساء، أحدهما: فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتن ألا تعدلوا فواحدة، وثانيتهما: ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة فان تصلحوا وتتقوا فان الله كان غفوراً رحيماً.

القول في الآية الأولى

ولا يخفى أن الفطرة الصحيحة عند النزاع والاختلاف تقتضى أن يحكم فيما اختلف فيه بميزان العدل وفصل الخطاب، وخير ما يحكم به أصلاً وأساساً هو كتاب الله وسنة رسوله ثم ما وافقهما عقلاً ونقلاً على نهج الصواب.

وان قوله تعالى ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ كالنقطة المركزية، واستطاعة جميع المكلفين لاحكام الشريعة تدور حول هذه النقطة، فمن يستطيع فانه مكلف بحسب الاستطاعة، ومن لا يستطيع فانه غير مكلف لعدم الاستطاعة.

ثم ان أمر الله بخطاب عام قد يكون مخصوصاً بالمستطيعين كقوله تعالى ﴿ وآتوا الزكاة ﴾ فانه خطاب عام كأن جميع المسلمين مكلفون به لابتاء الزكاة، والامر في الحقيقة ليس كذلك بل المراد بالمخاطبين هم المكلفون لاستطاعتهم، والآخرين غير مكلفين لعدم استطاعتهم، والاستطاعة تتغير وتبديل بتغير الحالات كما وكيفا، فمن الناس من يستطيع في وقت ويكون مكلفاً، وفي وقت آخر يكون غير مستطيع ولا يكون مكلفاً، كقوتي الزكاة يكون مكلفاً بأداءها في عام الوسع لوجود النصاب، ولا يؤتيها في عام آخر لعدم الاستطاعة والوسع ولا يكون مكلفاً لعدم وجود النصاب، فالمكلفون يختلفون باختلاف مدارج الوسع والاستطاعة وكذلك في كل ركن من أركان الاسلام، صلوة كان أو صياماً، وزكاة كان أو حجاً، وأداء كاه أو بعضه أو عدمه كل ذلك موقوف على مدارج الاستطاعة وعدمها.

و كذلك هو الامر في قوله تعالى : فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة ، فان نكاح الزوجات مثنى وثلاث ورباع ونكاح واحدة ، يتعلق كلا منهما باستطاعة المستطيعين المختلفة استطاعتهم بدرجاتها ، واختلاف احوالها .

و المعجب كل المعجب مما استدلل به الشيخ و قوله في مخاطبة الحق سبحانه ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ﴾ انه هزؤ وسخرية ممن يريد تعديد الزوجات ، فسبحان ربنا رب العرش عما يصفون . و نعوذ بالله من كل قول منكر و عيب منور يعزى الى القدوس و بلى ، و لا يصلح لحضرة القدس أن يوصى بها بوصف مكروه و يدعى . ان زعم الشيخ أن قول الحق سبحانه هو هزؤ وسخرية ، أو تلك كلها سخرية ، ليس من قبيل وضع الشيء في محله و قد تمجّل بالقول كبادي الرأي و ما تدبر في كلام الله الاعلى . ان الآية الاولى لم تبدأ بقوله تعالى ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ بل ابتدأها بقوله ﴿ و ان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء الخ ﴾ و القسط والإقساط هو العدل والنصفة ، قال سبحانه ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط و لا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى . المائدة ﴾ فقوله كونوا قوامين بالقسط ، وقوله اعدلوا ، يدلان على أن القسط و العدل في معنى واحد في هذه الآية ، فقوله و ان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى كقوله و ان خفتم ألا تعدلوا فواحدة ، و ان خوف عدم القسط ، و خوف عدم العدل استعمالا في معنى واحد . و قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء عند النجاة جزاء لشرط قوله و ان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى . فقوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء الخ أقيم مقام نكاح اليتامى ، عند خوف عدم القسط في اليتامى . و ان كان قوله تعالى فان خفتم ألا تعدلوا وقع شرطا لجزاءه في قوله فواحدة أي فانكحوا واحدة ، و الجزاء في قوله فانكحوا واحدة عند الشيخ مسلم بتحقيق الشرط ، فكذلك الجزاء في قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع يقتضى أن يكون مسلما متحققا بتحقيق الشرط في قوله : و ان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا الخ . و إذا سلمنا أن خوف عدم العدل في قوله فان خفتم أن يزل بنكاح الخائفين واحدة واحدة فلم لا نسلم أن خوف عدم القسط أن يزل أيضا بنكاح العليمات من النساء مثنى وثلاث ورباع ، و ان كان عند الشيخ أن الزوجات المتعددات الطيبات من النساء مثنى وثلاث ورباع معناه الهزؤ والسخرية ، فنكاح جميع الخائفين بواحدة يجب أن يسلم أنه هزؤ وسخرية أو تلك كلها سخرية .

القول في خوف عدم العدل

وإن خرف عدم القسط و العدل لا يمنع من القسط و العدل ، بل إن هذا الخوف يمنع عن الظلم والجور و يقرّب الى التقوى ، لقوله : اعدوا هو أقرب للتقوى ، وكذلك قوله تعالى و إن خفتن ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء الخ غير مانع عن القيام بالقسط ، كما قال عز اسمه في موطن آخر : قل الله يفتيكم فيهن و ما يتلى عليكم في يتامى النساء التي لا تؤتونهن ما كتب لهن و يرغبون أن تنكحوهن . . . و أن تقوموا لليتامى بالقسط . فثبت أن خوف عدم القسط غير مانع عن القيام بالقسط ، ولو كان مانعاً و مستحيلاً فما معنى الافتاء ، في محل الامتناع ؟ وكذلك الخوف من عدم العدل بين النساء لا يمنع من العدل ، لأن خوف عدم العدل و خوف عدم القسط من علامات التقوى . و المؤمن لا بد له من التقوى عند العمل باسم واجتناب منهي . و المؤمنون ليسوا سواء آفاقاً منهم من يقسط في اليتامى و يعدل بين النساء بسبب هذا الخوف و التقوى ، و إن أعظم مثال لهذا القسط و العدل موجود في نبينا المصطفى ، و خلفائه الأصفياء ، و صحبه الاتقياء . فثبت بنموذج النبي و خلفائه و صحبه أن خوف عدم العدل المستطيعين ليس مانعاً عن تعدد الزوجات في وقت ما و العدل بينهما ، و إن العمل بالشرعة قولاً و عملاً كله عدل و كله تقوى ، فإن للتقوى هي خوف العبد لله كما قال سبحانه في مقام : اتقوا الله و هي مقام آخر : خافون . فثبت أن خوف عدم العدل لا يخالف التقوى ، بل خوف عدم العدل في قلوب المؤمنين هو التقوى .

القول في العدل

إن العدل يقتضي وجود الزوجين فصاعداً فمن استطاع أن ينكح أربع زوجات في وقت واحد و يعدل بين بقوله و فعله و اتفق ماله فعليه أن يكون نكاحه لحصول مقاصد النكاح أي للتدوي و كثرة الاولاد و زيادة خير الامم لماواة خير الانبياء بامته ، و من لا يستطيع أن ينكح اربعاً من الزوجات فيمكنه أن ينكح ثلاثاً أو زوجتين أو واحدة ، فالعدل بين النساء حسب مدارج الاستطاعة يتفاوت بتفاوت الناكحين . فقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى و ثلاث و رباع خطاب للناكحين المختلفين بدرجات و منهم من استطاعهم ، منهم من استطاع نكاح اثنين ، و منهم من يستطيع نكاح ثلاث ، و منهم

ومنهم من يستطيع نكاح اربع ، ومنهم من لا يستطيع كل ذلك فله نكاح واحدة ، ومنهم من ليس بوسمه حتى نكاح زوجة واحدة ، فقيل في مثل هؤلاء : وليستفهم الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله (النور) .

وإن قيل إن العدل أمر صعب ولا يستطيع أحد أن يعدل ، فهذا القول بمادل القول بأن التقوى لا يستطيعها أحد ولا يستطيع أحد أن يكون متقيا . وفي القرآن الحكيم كما هدانا الله للتقوى كذلك هدانا للعمل بالعدل ، فقال (اعدوا هو اقرب للتقوى) وقال (إذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) وقال ايضا (إن الله يامر بالعدل والاحسان وإيتاء ذي القربى) وقال لرسوله ﷺ (قل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم) وقال في حق المؤمنين (الذين يأمرون بالقسط) ، فثبت بهذه النصوص أن العدل كما امر الله به المكلفين داخل في رسمهم واستطاعتهم ولو كان خارجا عن الوسع والاستطاعة لكان تكليفه تعالى به للمؤمنين خلاف قوله : لا يكلف الله نفسا إلا وسعها ، وبمثل هذا خاطب الله سبحانه المؤمنين بقوله (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة) فقوله مثنى وقوله ثلاث وقوله رباع لتفاوت مدارج المالكين المختلفين وسعوا واستطاعة ، فمنهم من يستطيع اثنتين ومنهم من يستطيع ثلاثا ومنهم من يستطيع اربعا ، ومنهم من لا يستطيع إلا واحدة ، فله نكاح واحدة ، ومنهم من لا يستطيع حتى الواحدة فهو مأموور بالعفة والاستعفاف ، وانتظار فضل ربه ذي اللطاف . فالعدل بمعنى استعماله في محله بين الزوجتين يكون باستطاعة الزوج على وجهه وبين الثلاث زوجات على وجه ثان وبين الاربع زوجات على وجه آخر ، فالعدل بين الزوجات يقتضي أن يسوتهم الزوج بينهن بالاقوال والافعال وانفاق الاموال في جميع الاحوال مهما أمكنه بقدر وسعه واستطاعته ، فالاستطاعة بالصور المذكورة لمثل هذا العدل ليست خارجة عن الوسع والزوج ليس مكلفا البتة بما هو فوق ذلك العدل بين الزوجات .

القول فيما استدل به الشيخ وقوله تلك كلها سخرية

وأما قول الشيخ : ان مخاطبة غير المستطيع بما هو من شأن المستطيع تلك كلها سخرية ، فهذا القول عندنا كان أبعد عن شأن مثل حضرة الشيخ الكبير والخبر النحرير ، بيد انه قال ما قال بذوق الطبيعة متأثرا من رياح الحرية التي هبت من بلاد اوربا وارض المغاربة

أو جهلا لا دراك الحقيقة وفهمها ، وهو لو تفكر وتدر في كلام الله الفرقان ونظرفيه بنظر التعمق والامعان ، لما كان فهم الحق والحقيقة له متعذراً . ألا يعلم أن جماعة المسلمين مشتملة على المستطيعين وغير المستطيعين ، فخاطبة قوله تعالى : فانكحوا تتعلق بالمستطيعين ، وهي كقوله تعالى : وآتوا الزكاة بخطاب عام لجميع المسلمين ، ولكن المكافين بإتاء الزكاة هم المستطيعون لا غيرهم ، فهل عند حضرة الشيخ ان قوله تعالى : آتوا الزكاة بخطاب عام لجميع المسلمين مصداق ما قاله هو : ان مخاطبة غير المستطيع بما هو من شأن المستطيع تلك كلها سخريه ؟ و اذن كيف يصدق و يثبت قوله : مخاطبة غير المستطيع بما هو من شأن المستطيع ، وكيف يثبت بنتيجة مخاطبة القدوس بقوله : فانكحوا وآتوا الزكاة بتماثلهما ان تلك كلها سخريه ؟ ان وقوع الخطأ في القول هو لعدم الثقات الشيخ الى تغير الاحوال لجميع افراد القوم وسما أو قلة .

القول في الجملة الشرطية

ثم ان قوله فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة هو جملة شرطية ، ويتحقق جزاء الشرطية بتحقيق شرطها ومتى قات الشرط قات الشروط قضية مسلمة ، فذلك لا يتعلق في محله هناك بجميع افراد القوم إذ افراد القوم درجات ، فمنهم من يستطيع ومنهم من لا يستطيع وكما أن جميع الافراد لا يستطيعون أن ينكحوا اربع زوجات أو ثلاث زوجات أو زوجتين كذلك لا يستطيع جميع الافراد أن ينكحوا واحدة ، فهل بعد توجيه الخطاب اليهم سخريه ؟ ان من ليس له ذوق فهم الكلام يكون عنده جميع افراد المستطيعين وغير المستطيعين تحت خطاب واحد أي ان جميعهم في حكم واحد مع أنهم في القرآن أقسام ، فمنهم من لا يستطيعون ولا يجدون نكاحاً فهم مصداق قوله تعالى ﴿ ولا يستعفف الذين لا يجدون نكاحاً ﴾ ومنهم من لا يستطيع طولاً أن ينكح المحصنات المؤمنات الخ ومنهم من يستطيع أن ينكح واحدة لخوف عدم العدل بين اثنتين ومنهم من يستطيع أن ينكح زوجتين دون ثلاث زوجات لخوف عدم العدل بين ثلاث زوجات ومنهم من يستطيع أن ينكح ثلاث زوجات دون أربع زوجات لعدم الاستطاعة وخوف عدم العدل بين أربع زوجات ومنهم من يستطيع أن ينكح أربع زوجات لو سمع و قدرته على العدل بينهما ، فقوله تعالى ﴿ فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ وقوله ﴿ فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة ﴾ يقتضي تفسيره و تفصيله ، و تفسيره موجود و تفصيله حاصل في مقامات شتى كما اربنا نموذجه ببعض الاقوال على وجوه ، ويكفي هذا القدر في الرد

على ما استدل به الشيخ لتحريم تعدد الزوجات بالآية الاولى .

القول في الآية الثانية

وأما الآية الثانية أي ﴿ ولئن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصن فلا تميلوا كل الميل فتفردها كالمعلقة وإن تصلحوا وثقا فان الله كان غفوراً رحيماً - النساء ﴾ ففي الآية بيان عدم استطاعة العدل بين النساء مع الحرص ، والمراد بالعدل هنا العدل الذي هو خارج عن الوسع ، والذي هو خارج عن الوسع ليس الانسان مكلفاً به ، والعدل الذي هو لعدم الاستطاعة خارج عن الوسع هو الميل القلبي ، فقوله : ﴿ ولئن تستطيعوا الخ أي انكم لن تقدروا على التسوية بين النساء في ميل الطباع ، وإذا كنتم لا تقدرون على ذلك فليستم إذاً بكلفين . وإن قيل ان عدم الاستطاعة في العدل والتسوية بين النساء في الافوال والافعال يوجب التفاوت لأن التفاوت في الحب يوجب التفاوت في نتائج الحب لأن الفعل بدور الدواعي ومع قيام الصارف محال . فالجواب أن الله تعالى قال لذلك : فلا تميلوا كل الميل ، والمعنى انكم لستم مهيين من حصول التفاوت في الميل القلبي لأن ذلك خارج عن وسعكم ولكنكم مهينون عن اظهار ذلك التفاوت في القول والفعل ، وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وبارك وسلم انه كان يقسم ويقول هذا قسمي فيما أملك وأنت أعلم بما لا أملك .

وكذلك وفي هذا المعنى ذكرت هنا واقعة عجيبه من واقعات سيدنا و امامنا امام الجماعة الاحمدية أطال الله بقاءه ، فانه ذكر مرة عند خطبة نكاحه حليته أم طاهر رضي الله عنها ، فقال انها كانت تسألني في حياتها من أحب اليك من ازواجك ؟ فأقول ان الشريعة تمنعني و تمنعني عن جواب مثل هذا السؤال ، لأن السؤال كان يتعلق بالميل القلبي وجذبات المحبة ، وسيدنا ﴿ حضرة المهود ﴾ الذي جعله الله مصداقاً بشاره ﴿ المصلح الموعود ﴾ كما بشر في وحي ﴿ المسيح الموعود ﴾ وأنه جاعل الثلاث اربعاً بعد موت كل رابعة اربع مرات في معنى تعدد الزوجات ، فانه امام عادل يعادل بين ازواجه حسب وسعه في قوله وفعله و اتفاق ماله ، و ان حكايات عدله شائعة متعارفة تدور و تجري على السنة الاناس و النساء ، من الاحبة والاعداء ، ونموذج عدله موجود في زماننا هذا كما قال نموذج العدل بين الزوجات المتعددات موجوداً في السابقين .

القول في الميل وكل الميل

إن زوجة من الزوجات إن كانت بحسبها وجمالها تفوق الاخريات و تكون صالحة قانتة مطيعة لاهلها غير مقصرة في خدماته ومرضاته فلا عجب إذا شفق زوجها بها و بمحاسنها و صبا قلبه اليها اكثر من صوبه لزوجاته الاخريات اللاتي هن دونها في الجمال وحميد الخصال و ان القلوب تتأثر بالدواعي المؤثرة والباعثة للحب والكره باختلاف الاحوال وهكذا يكون الميل القلبي نتيجة من نتائج الدواعي و تأثيراتها . فأما قوله تعالى فلا تميلوا كل الميل فان لفظ كل الميل يدل على حالتين للميل ، احدهما كل الميل ، و الاخرى دون كل الميل ، و معنى كل الميل يفهم من قرينة قوله : فتذروها كالمعلقة ، أي لا تذروا احدهما كالمعلقة بسبب كل الميل الى الاخرى . فالمراد بكل الميل ميل الزوج الى زوجة واحدة بحب قلبه و انفاق ماله فيهمل بذلك الثانية و تصبح محرومة من الحقوق كلها و يذرها بذلك كالمعلقة أي تبقى لا أئماً ولا ذات بعل ثم ان قوله تعالى ﴿ فلا تميلوا كل الميل ﴾ و قوله ﴿ فتذروها كالمعلقة ﴾ يدل على ثبوت تعدد الزوجات و على وسع الناكحين واستطاعتهم عند الله ، و إلا فهمهم و منعهم عن كل الميل الى الواحدة و تركهم الاخرى كالمعلقة لا يفيد ما في معناه و مبناه شيئاً ههنا ، فثبت بذلك ان ذكر عدم استطاعة العدل في الآية هو معنى آخر ، و ان استطاعة العدل موجود ذكرها في الآية بوجه آخر ، و يؤيد هذا المعنى ما قال سبحانه قبل هذه الآية و في آخر الآية لقد قال سبحانه قبل هذه الآية ﴿ و إن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا ، والصلح خير ، و أحضرت الانفس الشح و إن نحسنا و نتقوا فان الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ و أما ما قال في آخر هذه الآية ، فانه بعد أن قال ﴿ و لن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ﴾ قال في آخر الآية ﴿ و إن تصلحوا و تتقوا فان الله كان غفوراً رحيماً ﴾ و قال في مقام آخر ﴿ فالصالحات قانتات حافظات لأنيب بما حفظ الله و اللاتي يخافون نشوزهن فعضوهن و اجبروهن في المضاجع و اضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً ان الله كان عليا كبيرا ﴾ و إن خفتم شقاق بينهما فامسوا حكما من أهله و حكما من أهلها إن يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما إن الله كان عليما خبيراً . النساء ﴾ و قال في مقام آخر ﴿ و من يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ، الحشر ﴾ و معنى قوله فان تصلحوا أي إن تصلحوا بالعدل في القسم و تتقوا الجور ما استطعتم فان الله

كان غفوراً رحيماً لما حصل في القلب من الميل الى بعضين دون البعض ، وفي قوله فان تصلحوا وتنقوا بدل فعل الاصلاح والاتقاء على وسع المستطيعين وقدرتهم على السعي رجاء للفوز بالمرام والحصول عليه في ترك كل الميل وتطبيق العدل حسب الوسع ، و ان صورة عدم الاستطاعة في العدل انما هي كقوله عز اسمه فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم فالاضطر الذي هو غير باغ ولا عاد يكون عند الله غير آثم بسبب اضطراره انواره تعالى فلا اثم عليه ، لأن حالة الاضطرار التي لا يلبس النفي والعدو تنافي الاثم ، وحالة البغي والعدو تستلزم الاثم ، فقوله غير باغ ولا عاد يستلزم نفي الاثم . فكذلك ميل القلب الطبيعي الى بعض الزوجات دون البعض هو كالاضطرار وخارج عن الوسع ، فحكمه كحكمه في نفي الاثم و ان الله غفور رحيم عند الاصلاح والاتقاء كما هو عند الاضطرار غفور رحيم ، ومفاد ذلك في تدارك ما فات ، و تلافي ما افات ، لقوله تعالى يريد الله ان يخفف عنكم وقوله يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقوله و ما جعل عليكم في الدين من حرج وقوله لا يكلف الله نفساً الا وسعها وقوله والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً ، وقوله فلا تدعوا الهوى أن تهملوا وأن تلوا و ترضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً . ثم لا يخفى على عارف الحق والحقيقة أن نفي الاستطاعة وعدمها في كتاب الله القرآن لا يجهل غير المستطيعين كالمستطيعين ، ان بين المستطيعين وبين غيرهم فرقا في وسعهم وعدم وسعهم ، بقول تعالى (لا يكلف الله نفساً الا وسعها) فالذين لا يستطيعون ولا يجدون لديهم وسعاً فانهم عند الله ليسوا بمكلفين ، والعجب كل العجب من الذين يعدلون المكلفين بغيرهم ، و يجهلون فريق المكلفين وغير المكلفين في حكم واحد ، و ما هذا إلا جور و شطط و الحق حق و يدركه فهم المتدبرين .

القول في ما هو عندنا من الصواب

وعندنا أن الذين خاطبهم الله بقوله : ولست تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصن ، هم الذين اعدم استطاعتهم وعدم وسعهم للعدل بين النساء من المفورين وبسبب هذرهم عند الله ليسوا مكلفين . ثم عندنا ان من وجه اليهم الخطاب في قوله تعالى : فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ، هم المكفون . وعندنا انه بين قوله : ان تستطيعوا وبين قوله : لا تميلوا يوجد فرق واضح ، فان قوله ان تستطيعوا نفي ، وقوله لا تميلوا نهي ،

وحرف هـ لن هـ يستعمل في المضارع للمستقبل في معنى قوة النفي بشدها ، فتوله لن تستطيعوا في نفي الاستطاعة وعدم الوسع يدل على عدم تحقق الشيء أبداً ، فغير المستطيعين لعدم وسعهم هم غير المكلفين ، وأما النهي فليس كذلك ، فإن النهي الذي هو منهي بجملة باستطاعته فاعلاماً مختاراً فيما منهي عنه فيقدر على فعله وعلى تركه فيكون لذلك مكلفاً ، فثبت بذلك أن نفي قوله لن تستطيعوا وإن منهي قوله لا تميلوا كل الميل لا يستويان في معناها دلالة ولا حكماً فعلى هذا ليس بقمين أن يقال أنهما واحد ، أو في حكم واحد ، كالأبغني على كل ممن فطين .

ومن قال إن نفي قوله لن تستطيعوا ، وإن نفي قوله لا تميلوا كل الميل بمعناها واحد أو في حكم واحد ، ولم يعرف الفرق الذي يوجد بينهما تقياً ونهياً ولم يطالع على نفي الاستطاعة ولا على النهي الذي يدل على الاستطاعة ، فكيف أصاب فيما أفنى وقضى في تحريم تعدد الزوجات ؟ وكيف حرّم ما أحل الله ورسوله وخلفاءه وأصحابه بالبينات ؟ أفرم أمراً كان حالاً في خير القرون وبعده ؟ ولم يأت بهرمان على صحة قوله وأسناد مقاله من محكمات التنزيل وبيّنات من الهدى ، وأتى بما أحدث خلافاً للعلم والشعور ، بمحدثات الأمور ، وبالرأى العليل ، الفير مرو للفليل ، والذي لا يشفي صدوراً ، ولا يستأصل زوراً ، وكان يروجى من عنده الترياق للمسموم ، ومرهم لشفاء للكروم ، فأتى المسموم بسم ذعافه والدفو للمجروح أضاف . وليس عندنا على هذه المصيبة العظمى ، والفتنة الصماء ، غير الصبر وإظهار كلمة الاسترجاع ، والدعاء بالاضطرار عند هذه اللاؤآء .

القول فيما قال الشيخ في تحريم تعدد الزوجات
متأثراً بالحرية الباطلة غير فالهريات المحكمات
وذكر نبذ بشارة الموعد بعث حكماً عدلاً
ومصلحاً للعالمين

ومن نظر في مقالة حضرة الشيخ بامعان النظر ، لا يخفى عليه أنه قال ما قال متأثراً
من رياح مسمومة فتالة بسوم الاتحاد والاباحة ، التي هبت عند ضعف المسلمين من بلاد أوربا

و ارض المقاربة ، و من الواضح عند النظر في كلامه انه تكلف في ما اتى بالتحريم و فضى
و حسب ان يجعل قومه في وضع كوضع المنتصرين من اهل اوربا ، ان مسألة تحريم تعدد
الزوجات أحدثت و عُرِضت على هذا البناء و حسب أهم المقاصد للحياة الدنياء رضاءاً للخلق
ولو بسخط الرب الاعلى ، وليس لغير اتقى أن يرغب في التشابهات بافبح التأويلات لمن يقرب
أن يزل و يقع في هوة الضلال و يقع عن دين الهدى ، و يخلم ربة الاسلام عن عنقه ارئاداً
فكل الاثم على ربة من أضله و أبعد عن ملة التقي ، و الحق أن طرق الشفاء و اصلاح النفس
و الهوى في القرآن و اتباع المصطفى ، لا في تقليد اهل التنصر و اهل الهوى ، و من قدّم رضاء
ملاحظة و هوى دجاجة على مرضاة المولى ، انه لا يفلح في الدين و لا في الدنيا ، و لا يخفى
على من يعيش في الدنيا و يفهم الفرق بين الحق و الباطل بالهداه و يعرف نتيجة سعي اهل
الضلال و نتيجة أعمال اهل الهدى ، ان اهل اوربا بمجائب صنائعهم و بدائعهم كيف ذاقوا
و بال ما صنعوا كذباً و زوراً ، و كبراً و غروراً ، ألم توجد في عذابهم و تبايهم عبرة لا ولي الهى ؟
قبالت الشيخ علم أن نجم الغرب قد آذن بالافول و ان دور مجيد دين الاسلام قد أنى
و كادت تشرق الارض بنور دهبها ، ان شمس ملة المصطفى ﷺ قد طلعت بعد ما افلتت
و تجلى الحق بعد ما اختفى ، و بُعث موعود الافوام مسيحاً و مهدياً من عند حضرة الكبرياء
بشأنه الأجل ، و هو الذي ارسله الله جرياً في حلال المرسلين و الانبياء لاهياء الشريعة
الاسلامية و ملة الهدى ، و ظهرت له آيات الجمال و الجلال في الارض و في السماء ، و في جميع
العناصر كالنار و الماء و الهواء و الغبراء ، و ظهرت الآفات و البليات كالقحط و الوباء و الزلازل
و الحروب فزلزلت الارض زلزالها الى اطرافها و اكنافها ، و ضاقت الارض بأنواع المذاب
و الممالك على سكانها ، فافروا آتخذوا قوله ﴿ ما كنا ممذبيين حتى نبعث رسولا ﴾ و قوله
﴿ ما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا ﴾ و قوله ﴿ وإن من قرية إلا نحن
مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها عذاباً شديداً كان ذلك في الكتاب مسطوراً ﴾
و قوله ﴿ لم يكن ربك مهلك القرى بظلم و اهلها غافلون ﴾ فجاء في الدنيا دور جديد
بدل به الزمان ، و جدد به الدوران ، و اتى يوم من أيام الله لفصل عظيم قبل فيه ﴿ يوم
تبدل الارض غير الارض و السموات و برزوا لله الواحد القهار ، يوم يأتيهم المذاب فيقول
الذين ظلموا ربنا أخرنا الى أجل قريب ﴾ نجيب دعوتك و تتبع الرسل ، أو لم تكونوا
ما قسم من قبل ما لكم من زوال ، و سكتهم في مساكن الذين ظلموا انفسهم و تبين لكم

كيف فعلنا بهم ، و ضربنا لكم الامثال ، فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام) فان هذا الزمان مصداق قول ربنا (إذا الرسل أتت) فقد بعث الرسل اليوم في حلة من بعث جرياً من الله في حال الانبياء . و لأجله اشتدت الحرب بقوتها و شدتها بين الرحمان والشیطان و بين اهل الارض والسماء . و الغلبة و الفتح للسماء لا للعباء ، ألا ترون أن الدنيا بأسرها قد خربت بنظامها السابق المديد ، و مضمر في تخريبها تعمير

نظام جديد

فاليوم يوم اعلاء كلمة الله العليا ، و كلمة الكفر قدر لها منذ الازل أن تكون هي السفلى ، فالوقت وقت الهدام هياكل الطواغيت ، و تباب عمارات الدجاجلة و الفراعنة بأسلحة المصاليات ، وانظروا الى البعار والبراري والجو والفضاء ، وانظروا الى ماظهر على الارض من جلال الله وقهره والنوازل التي انزلت من السماء ، أرى الله أولاً جمال وجهه عند بعث مسيحه الممهدي و ظهور الامام المهدي بآيات الجمال ، و أرى زينة الدنيا بمجائب مناظرها و نضارتها بأنواع ابجادات الصنائع و البدائع فضلاً ورحمة بكامل النوال ، فلما أتمت الحجبة على اهلها بالأدلة والبراهين ، و تمتع السعداء بقبول دولة الايمان كالسابقين الاولين ، و أصمر البغاة و الطغاة على الاباء كالعلمين ، نجلى الله بعدها بآيات القهر والجلال لفتح العيون وإيقاظ الناس ، ورفع حجب الغفلة من غلبة النوم والنماس ، فمن هذه الآيات ظهور انواع العذاب والمهلك لا يوجد نظيرها في الأولين وأقوام المرسلين السابقين ، فما من عذاب أرسيل على قوم بعث فيهم أحد من المرسلين إلا وقد سلطه الله على أهل هذا الزمن لشدة صوله وغضبه على المجرمين ، الذين كانت أعينهم في غطاء عن ذكر الله وكانوا لا يستطيعون سمعاً ، وقال الله فيهم (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، أولئك الذين كفروا بآيات ربهم و لقاءه فحبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً ، ذلك جزاءهم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزواً) (و يسئلك عن الجبال قل ينسفها ربي نسفاً ، فيذرها قاعاً صاففاً ، لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً) فأرى الله سبحانه لقوم جماله و لقوم قهره وجلاله ، فطوى لرشيد ذي حجر يومئذ بالله ورسوله المصطفى ومسيحه المجتبي الذي بعث مصلحاً لاصلاح جميع الدنيا ، و هو (احمد) المسيح الهندي ، الذي أرسل مجدداً للاسلام و أعظم خادم لسيدنا (محمد) العربي ، سلام الله عليهما و صلواته و آلهما .

فمنذ ظهور هذه الطامة الكبرى ، والصيحة العظمية ، وخوارق الاجلال ، وصواعق الأحوال ، يريد الله بشدة التحريك بآيات جماله وقهره وجلاله ، أن يجعل جميع اقوام الدنيا بمشيئته وعجائب قدرته ، قوماً واحداً وجميعهم على دين واحد ، ولا يصلح دين بجمع به جميع الاقوام ، إلا دين الله الكامل دين الاسلام ، لأن دين الاسلام بتعليمه الكامل وهديه الشامل هو وحده الذي جاء لتجديد جميع الاديان ولخير الاقوام مع اسماهم بالحوائج الجديدة التي تحدث في كل زمان ، وتكمل ما تحتاج اليه الملل الى تكمله كل حين وآب .

فن اعجاب أن الله يريد أن يجعل اقوام الدنيا قوماً واحداً يجذبها الى الاسلام وشيخ القضاة المصريين رحمه الله مع رفعة وعظمته في أهل الاسلام ، يجذبهم الى التمسك منبت الاوهام ، ويحرم ما أحل الله في الاسلام ، ويريد أن يروج في من يقم بأرض مصر من المسلمين ، ما تحت بدع في ملة المسلمين . ألا يرى المسيحيون الى جد عيسى معبود أهل الصلبان ، وجده داود وابنه سليمان ، كم من زوجة وجدت لهما وكن تحتهما وكيف كان دينهما يبيح تعدد الزوجات ، وان يعقوب و ابراهيم صاحب المسائر والبركات ، أكانت تحت كل منهما زوجة واحدة أم كان لكل منهما أكثر من زوجة في أوثق الرويات ؟

وان مسألة تعدد الزوجات وحده تتعلق بالحوائج الفطرية ، والحوائج الفطرية مختلفة ، باختلاف دواعي متفرقة ، على حسب الوسم والاستطاعة . وكم من مسلم ما آتى الزكاة مرة في تمام عمره لعدم الوسم وعدم وجود النصاب ، وكذلك ما حج في تمام عمره لعدم الاستطاعة وتيسر الاسباب ، فليس له ان يقول اني ومن هو من أمثالي إذ لا نستطيع ابتداء الزكاة ولا أداء فريضة الحج بكون إدخالنا في خطاب عام كالمكلفين هزواً وسخرية ! ان مثل هذا القول مردود بالبداهة بل هو في معنى الهزؤ والسخرية ، لان القانون بوضعه نظاماً لقضاء الحوائج الفطرية هو الاحتياج اليه في وقت لا تتحقق لجميع افراد القوم ، وفي تائده توجد في التنزيل . أمثلة كثيرة بالتفصيل . فمنها ما قال عز اسمه : يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكن عليهن من عدة تعتدوهن . فهذا القول وضع قانوناً . بحسب مقتضيات الفطرة عند وقوع الحاجة من حوائجها الضرورية . فالخطاب في قوله لجميع المؤمنين ليس هزواً وسخرية ، بل للإفادة عند وقوع الحاجة .

ثم لا يمنع القانون أفراد القوم كلهم أن يقضوا حوائجهم عند وسعهم واستطاعتهم و الا في أوقات مختلفة وحالات مختلفة يكتفوا بمتعين . فوضع قانون عام للاستفادة منه

عند الامكان هو كالتواضع و السوايط يفيد افراد القوم اجمعين في حالة وسعهم أو في حالة عدم وسعهم ففي حالة الوسع يحمل كل مستطيع مكلفا وفي حالة عدم الوسع يكتفى بالتخفيف و عدم التكليف لغير المستطيعين ، ففي القرآن الكريم وضع قانون المكلفين المستطيعين لوسعهم و لغير المستطيعين لعدم وسعهم تخفيفا ، و التكليف و التخفيف يتغيران و يتبدلان بتغير حالات جميع الافراد كما و كيفا ، عند المستطيعين ، و غير المستطيعين .

القول في اثبات حل تعدد الزوجات بالآيات البيّنات

لا يخفى على كل فہیم متدبر ، و ذی علم متفکر ، أن قانون حل الأشياء و حرمها يتعلق بعلم حقائق الاشياء و خواصها و أفعالها ، و ليس من المخلوقات أحد يكون مطلعا على جميع الحقائق و الدقائق ، الموجودة في جميع الخلائق ، و علم الاسرار و الخفيات بأسرها أخفى من الادراكات و أبعد عن القول ٢ البشرية و القياسات ، لأنها ٢ قاصرة عن إدراك المعنیات ، فله الحمد كله و المجد كله ، كما هو أهله ، فانه أولى و أجدر أن يضع قانونا لحل و الحرمة ، لأن الله محيط بكل شيء علما و حكمة ، و صنما و قدرة ، و تهرقا و غلبة ، و هو خالق جیم الاشياء و علمه محيط بحقائقها كما هي كما قال عز اسمه ﴿ ألا يعلم من خلق ؟ و هو اللطیف الخیر - للک ﴾ و قوله ﴿ قل لا یعلم من فی السموات و الارض الغیب إلا الله ﴾ و قوله ﴿ و ما من غائبة فی السماء و الارض إلا فی کتاب مبین - النمل ﴾ فاللحل حقا ما أحل الله ، و الحرام حقا ما حرم الله ، فلما ثبت أن الله سبحانه أحل فی القرآن تعدد الزوجات ، بآياته المحکات ، و بین بیانا شافیا فی حله . فمن قال بعد ذلك فی اثبات تحریمه ، تکلفا و تصنفا فانه سعى بهوی الاباحه . و شدة ما لهج به من الحرمة الباطلة الى هوة الغواية . و ان صعبه بمثل ما سعى لیس معدودا من مکارم البركة و السعادة . بل إبادة المسئلة و الاجاحة . فرحم الله من ناب و أصاح بعد زلة الففلة بقدم الزلة . و تأدب بأداب الشريعة و قام لتعظیم شمائر الله بصدق النية و خلوص الطیمة . طبقا لما قال سبحانه ﴿ و من یعظم شمائر الله فانها من تقوى القلوب ﴾ فمن سمادة المرء أن ینیب الى رحمة الله اطلب المفو و الففران بعد اتساخه و سخ الذنوب و نلطخ المیوب . و الآن نبین وجوه الحل لتعدد الزوجات مع تغلیط التحريم لما أحل الله بالآیات و أصلح التأویلات وفقا للمحکات .

﴿قولا﴾ أتوجه الى الآتيب استدلال بهما الشيخ على التحريم بالادلة دلالات ، فقله تعالى ﴿فانكحوا﴾ بصيغة الامر يدل على حل تعدد الزوجات لا على حرمة ، لأن الامر يستعمل للأمور به وجوبا كان أو جوازاً وإباحة ، وعلى كل صورة فإن خطاب فانكحوا يدل بامره تعالى على الحل لا على الحرمة ، ولا يخفى أن الأمر بنكاح الطيبات بتفصيل قوله مثني وثلاث ورباع يدل على حل تعدد الزوجات لا على حرمة .

﴿وثانيا﴾ قوله ﴿مثني وثلاث ورباع﴾ وقع في محله حالا ، والحال يتعلق بالفعل أو المفعول به و يقتضي الكلام أن يكون الحال هنا متعلقا بالمفعول به وهو طيبات من النساء فخطاب : فانكحوا يقتضي بمعناه تعدد الزوجات وحله حسب وسع الناكحين واستطاعتهم وإذا كانت مدارج الوسع والاستطاعة مختلفة لذلك أمر الناكحين بمقتضى الحكمة أن ينكحوا مثني وثلاث ورباع فقله : مثني ورباع تحت خطاب قوله : فانكحوا الخ يدل وجوبا كان أو جوازاً على حل تعدد الزوجات لا على حرمة .

﴿وثالثا﴾ قوله ﴿فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة﴾ خوف عدم العدل يدل على أسباب الخوف ومحركاته وهي عدم الاستطاعة لعدم الوسع كقلة المال وغير ذلك ، والخوف لقلة المال مثلا يمنع أن يعدل الزوج بين الزوجات والناكحون ليسوا سواء فهم من يستطيع لاربع ومنهم من يستطيع اثلاث ومنهم من يستطيع لزوجتين ومنهم من يستطيع أن ينكح واحدة والشريعة الكاملة بأحكامها تراعى جميع أحوال الناس وتبدلها . فحالات أفراد القوم بتغيرها تجعلهم مستطيعين مرة ومرة غير مستطيعين في أوقات مختلفة . وحالات مختلفة . ومن الممكنات أن من ينكح لخوف عدم العدل واحدة في وقت لقلة الاستطاعة يكون في وقت آخر مستطيعا لمثني أو ثلاث أو لرباع وكذلك يكون المستطيع في وقت آخر غير مستطيع فالزمان يتجدد بتجدد الأحوال مؤثرا في أحوال الناس في الوسع وعدم الوسع . فمن خاف ألا يعدل لعدم الاستطاعة فينكح واحدة . ولكن من يستطيع فكيف يخاف ألا يعدل بين الزوجات مع الاستطاعة . فلفظ العدل في معنى الوسع والاستطاعة يدل على حل تعدد الزوجات لا على حرمة لأن العدل يقتضي معناه الانصاف بين الفريقين فصاعداً وفي هذا انمى يدل العدل على حل تعدد الزوجات لا على حرمة . وكما أن العدل يدل على الاستطاعة لنكاح زوجات متعدداً فإن خوف عدم العدل يدل على قلة الاستطاعة والاكتفاء بنكاح واحدة فلما ثبت أن حالة خوف عدم العدل لا تمنع ولا تنهى أن ينكح الخائف زوجة واحدة

لاستطاعته لواحدة كذلك بتحقيق الامر في خائف لا يستطيع أن يعدل بين أربع أو بين ثلث أو بين زوجتين في جواز التعدد ، وهذه الصورة ايضا تدل على الحل لا على الحرمة . والمسلم جمل بفطرته العائلية و شريعته الاسلامية الكاملة حكما عدلا بين أفراد القوم و اقوام العالمين . وعدله بين الزوجات هو أول منازل عدله و مزاولته لينتقى من المنازل الابتدائية الى المنازل الانتهائية ، فلمسلم ليس من نادية واجباته العدل فقط بل بعد العدل له مرتبة الاحسان و بعد الاحسان مرتبة ابتناء ذي القربى لقوله سبحانه ﴿ ان الله يأمر بالعدل والاحسان و ابتناء ذي القربى و النهي عن الفحشاء و المنكر و البغي ﴾ فالعدل لا صلاح بين الافراط و التفريط لحصول الاعتدال ولا تحصل مرتبة العدل إلا بعد نفي الفحشاء كما لا يحصل الاحسان إلا بعد نفي هذه المنكر و لا تحصل مرتبة ابتناء ذي القربى إلا بعد نفي البغي ، و مرتبة الاحسان و ابتناء ذي القربى متممة لمدارج الترفيات الى اقصى القايات .

رابعاً قوله تعالى ﴿ و لن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء و لو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ﴾ لا يدل على تحريم تعدد الزوجات ، و لو كان التحريم عند الله أمراً حقيقياً كما استدلل الشيخ بهذا القول لكان أولى و أنسب بدلا من قوله ﴿ فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ﴾ أن يقل فلا تنكحوا غير واحدة ، لأن نكاح اكثر من واحدة حرام و لكن لم يقل و لم بشر بمثل ذلك بل بعد ذكر نفي استطاعة العدل بحرف (لن) منع الله و نهى عن كل الميل الى زوجة و ترك الاخرى كالمعلقة ، و لم ينه عن تعدد الزوجات ، فهذا النهي في محل الاستدلال يدل على حل تعدد الزوجات لا على حرمة .

خامساً قوله تعالى ﴿ و من لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات الخ ﴾ يقتضى في صورة حصول الاستطاعة طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات ، و نكاح المحصنات المؤمنات يدل على حل تعدد الزوجات لا على حرمة ، ثم فيه اشارة لطيفة الى ان كل من يستطيع منكم أي من المسلمين طولا بإمكانه أن ينكح المحصنات المؤمنات ، ثم بين قوله ﴿ فان خفتهم ألا تعدلوا فواحدة ﴾ و قوله ﴿ و من لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات الخ ﴾ فرق لطيف يهدي الى الرشد و حقيقة الامر في معنى حل تعدد الزوجات . فان قوله ﴿ فواحدة ﴾ تحت خطاب عام و قوله ﴿ من و منكم و أن ينكح المحصنات المؤمنات ﴾ تحت خطاب خاص أي لبعض من الكل عند حصول الوسم و الطول . فالفرق في هذه الصورة يدل ايضا على حل تعدد الزوجات لا على حرمة . لأن لفظ من و منكم و طولا و أن ينكح

المحصنات "ؤمنات"، يدل بدلالة واضحة على أن كل واحد من جماعة المسلمين بشرط الوسم والاستطاعة، يجوز له أن ينكح المحصنات المؤمنات في معنى تعدد الزوجات لجوازه وحله.

و سادساً ﴿قوله تعالى﴾ (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة — الأحزاب) و قوله ﴿و انعموه لعلكم تهتدون — الاعراف﴾ و قال رسول الله ﷺ (عليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين) خير الأنبياء نبينا المصطفى و خير الأمة خلفاءه الأصفياء، فليُنظر المحقق عند التحقيق، لقبول الحق و عمل التصديق، إلى ما يوجد فيهم من النموذج أ يوجد فيهم نموذج تعدد الزوجات أم لا؟ فإن الحق ما أزل في كتاب الله حقاً و حكمة و ما حكم به نبيه المصطفى، و أرى نموذجه بقوله الأفوم و فعله الأجل، و لا يخفى أن الله سبحانه ذكر مساراً في التنزيل ذكر أزواج النبي فقال ﴿يا أيها النبي قل لأزواجك﴾ و قال ﴿يا نساء النبي﴾ و قال ﴿يا أيها النبي إنا أحلنا لك أزواجك﴾ وكذلك تعدد الزوجات ثابت لخلفاء النبي ﷺ و صحابته، فإن كان يوجد في القرآن تحريم تعدد الزوجات كما أشيع في المجلة المصرية في مقالة حضرة الشيخ الجليل و سلمنا أنه حق و أن القرآن بصدقه و بحكم به حقاً، فلا بد لنا من أن نسلم أيضاً، أن أول من خالف كتاب الله و ما أمر الله به و هي عنه هو نبيه، و خلفاءه و صحابته — و العياذ بالله — و أن كلهم أحلوا ما حرم الله عليهم! و نهام فما انتهوا! فالآن فليتدبر من قال و من أشاع و أثبت بزعمه من القرآن تحريم تعدد الزوجات، كيف بدت نتيجة ما كذب باقبح ما يكون في حق نبينا المصطفى ﷺ، و خلفاءه الأصفياء، و أصحابه الأتقياء. و إن كان الحق ما قال النبي ﷺ و خلفاءه و صحبه و ما أروا نموذجه بقولهم و فعلهم فلا بد لنا أن نسلم أن حضرة الشيخ الجليل قد أخطأ في تحريم تعدد الزوجات، فيما استدل ببعض الآيات، و تفسيره بالرأي الضليل، ليس بشيء لكونه خلافاً لمحكمات التنزيل.

و الحق أن تعدد الزوجات حلال لا حرام في القرآن حلال و في سنة رسول الله ﷺ حلال و أحاديثه حلال و في خير القرون و بعده حلال، و أن تحريم ما أحل الله حرام لا حلال، فمن أفتى و قضى بخلاف ذلك فقد أخطأ و حرم ما أحل الله باتباع الهوى.

و سابعاً ﴿ان مقاصد النكاح عند الوسم والاستطاعة تدل على أن الشريعة الفطرية لقضاء الحرائج الطبيعية عند حدوث مقتضيات الخصوصية تحل لا كمال الدين و إتمام النعمة تعدد الزوجات و تبيح للقوم و أفرادهم من الحاجات، ما يلزم في وقت من الاوقات، و من هذه

للضرورات العفة والتقوى ، ومنها كثرة الاولاد ، ومنها كثرة خالق الله ، ومنها كثرة
 خبر الامم ، قال رسول الله ﷺ تزوجوا الودود الولود فاني مكاتر بكم الامم (ابو داود
 والنسائي) ، ومنها ما يحدث من موت الحدنان في المحاربات والمقاتلات . والحرب والقتال
 يتعلق عموما بالشبان والحدنان ، وعند موت الحدنان لا بد أن تبق حلائلهم أياهم ، فينتفد
 لتدارك ما فات بالنقصان ، وما انتقص من القوم لموت الشبان ، ليس ثم من علاج لدى العاقل
 كتنكاح الايامى وتعدد الزوجات . وصورة هذا التدارك قانونا في هذا الوقت لا توجد إلا في
 شريعة الاسلام ، فلا شك ان تعدد الزوجات لهذا التدارك والتلافي ، وتكثير قوم المسلمين
 وزيادة حزب الله رب العالمين من أسباب البركة العظيمة ونعمة الله العظمى .

وان الحروب التي وقعت في زماننا وقام بها أهل أوروبا لما رأوا بعد موت الحدنان
 وقتل الشبان كثرة النسوان ، لم يجدوا في شريعتهم من علاج وتدير لتدارك هذا النقصان ،
 ولا يجدون إلا في ملة الاسلام والقرآن ، ومن يأتي تعدد الزوجات عند هذا الاحتياج
 فلا بد له أن يفتح لقومه باب الفواحش والمنكرات و يلقى افراد القوم في بوثر السيئات ،
 ويشيع بينهم الضلالات باتباع الشهوات ، فلا خير لقوم زلت أقدامهم عن الصراط ووقعوا
 في المهالك والفنن وبعثوا عن الدين لطلب الدنيا . ومثلهم كمثل من تنصر ولحق بالنصارى .
 واختار حربة الاباحة وتبع نفسه الأماراة بالسوء بعد استرقاقها كالاسارى ، فبدأ بسوء
 عواقبهم ما بدأ لهم فهل من عبرة مما وقعت فيه أوروبا بابتلاءها بكثرة الفواحش والمكروهات
 وكثرة اولاد الحرام لكثرة ارتكاب الزنا ؟ فهذا نتيجة الاباحة ، بالحرية الباطلة ، ونتيجة
 انكار الاسلام وترك تعليم نبينا المصطفى ، وآخر دعوانا أن الحمد كله لربنا الاعلى

القصيدة كالفريضة للفقرة السعيدة

(وهي في بشارة بعث موعود الاسلام ، وظهور موعود الافوام وإمام الانام)

(فطوبى لمن عرف المرسلين بمعيار صدقهم وآمن بهم عند بعثهم كالشاكرين)

لمن بسمى الى تحقيق حالي
 بمن يأتي ويرغب عن مقالي
 وبلغت الهدى مما بدا لي
 قلوب اهدت بعد الضلال

أقول الحق تصديقا يسالي
 ألا إني أقول ولا ابالي
 وقلت مبشرا من قبل هذا
 فبالتبليغ بعد الجهد حقا

و إني مسلم و السلم ديني
و إني أحمددي ذو نصيب
وجدت زمان موعود عظيم
مسيح الخلق مهدي و هادي
هو الموعود ذو قدر رفيع
هو المطلوب منتظر البرايا
و عيني قد رأت حسناً بديعاً
و إن الشمس قد طلعت علينا
و للإسلام أيام لنصر
أنى الموعود فصلاً لقضايا
و ليس له الى السيف احتياج
و قد كسر الصليب بغير حرب
و أعطاه المهيمن كل مجد
له من حربة نزلت بنصر
و بدعو من يبارزه كيتاً
و قام لاختبار الحق صدقاً
بروح القدس أبدي في المواطن
بوحى الله من اسرار غيب
و أوتي علم قرآن كآمي
و نمت حجة الرحمن حقاً
و يوم الفصل هذا يوم بعث
و للأعمال من ميزان عدل
و للدنيا بدا ميدان حشر
فأما المؤمنون لهم نعيم
و أما الكافرون لهم جحيم
و للدنيا عذاب بعد ظلم

و إن هدى الآية هو هدى لي
و ذو حظ عظيم بالزوال
رسول الله (أحمد) ذي المعالي
نبي الله حقاً بالكمال
هو الموعود ذو مجد و عالي
هو المحبوب في زلي الجلال
فأحسن منه لم أر من مثال
و قد كشفت بها ظلم الليالي
و إقبال له بعد الزوال
ليحكم بيننا بالاعتدال
لأصلاح و دفع الاختلال
و قد هزم الجيوش بلا قتال
بآيات الجمال مع الجلال
و قات كل أسلحة القتال
بقوة صدقه عند النضال
ليعرف من له صدق المقال
فناز بكل ظفر في المسالك
لأخبر بالعجائب كالحال
و علم لسانه عين الكمال
على الأقوام طراً بالتوالي
و للحشر العظيم من المثال
جزاء بالنوال و بالوبال
نعيماً أو جحيماً بانفصال
و أمن من مصيبات الملل
و إحراق الصواعق بالنكال
و إمام لحجة ذي الجلال

ليرسل رسلا في كل قرن
عذاب حل للافوام عدوا
أعند العقل هذا الامر عدل ؟
و بعث الرسل سنة رب خلق
و ماتت ملة المنتصرين
وفهر المهيم في ارض (كشمير)
وعيسى كان من خلفاء موسى
فكيف يكون من خلفاء (احمد)
و كل منهما مخصوص قومه
(مسيح محمد) موعود ايم
قضى فيما قضى حكما وعدلا
له في الله سمي بعد سمي
أرى المخلوق وجه الله بمثابة
و كان الطاعن فيه بغير حرب
أبادت كل بلدان بحرب
وفي التخريب تعمير جديد
مضى دور الضلالة دور دجل
و أفوام العوالم صرن قوما
و إن الارض تشرق بالتجلي
و أهل الملل تركوا طرق غي
و دين الله بكفي كل قوم
و تبقى كثرة النسوان قدراً
و إن تعدد الزوجات حق
و بأن ربنا كالبرق يوما
فطلع ملة الاسلام حسناً
أنا (القدسي) من تقدس ربي

كذلك سنة عند الضلال
و هادي ما أتى قبل الوبال
أوعده الله من قول افتعال ؟
فلا تبديل فيها بالخيال
بعوت مسيحيهم و الارنحال
أبعد القبر شك في انتقال ؟
و خصص لليهود و بالجمال
مقام (مسيح احمد) ذي العالي
أنا هم هاديا عند الضلال
لخير الامم فخر لا كفاي
هدى فيما هدى حسن اعتدال
له في الدين جهد بالكمال
تجلى الاسفل و الاعالي
أرى الدنيا سيوفاً بالمقال
و دنيا خربت عند القتال
و لكن لا ترى عين الجهال
و شمس الحق بزغت بالجمال
لهاد واحد مولى الوالي
بنور الله يهدي كل ضال
و يتبعون هاديهم كوالي
و الاسلام شأن بالكمال
لها فيه المنال مر الزوال
و الاسلام فخر بالمال
فيصلح كل قوم في الضلال
باحكام ترى أهي اللائي
فأشكر بالتواتر و التوالي